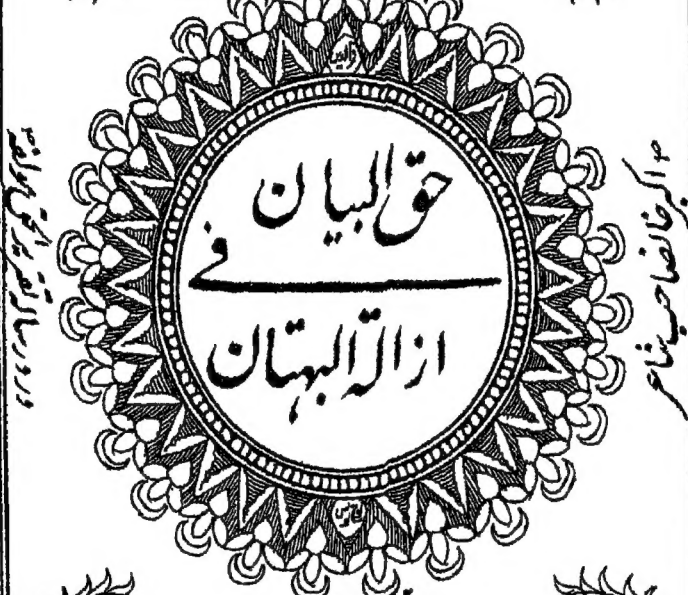


وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ

بعد از حمد و تسبیح آن بزرگوار که سزاوارست که بر او تسبیح شود
 و در این کتاب که در بیان از آله البهتان



در رساله تفسیر بر حق و موافق

الکبریا صاحب شاهر

تصنیف تازه
 مولوی محمد ابراهیم صفا وادری و جواد قدس لاهور پناه الله

مطبع و درج در محسن مطبع
 در مطبع محمد خان قاسمی

CREC 2014

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين الذي هدانا لهذا كنا لا لنابغ سبيد المسلمين وايدنا
بالهداية الى عام الدين وليس لنا اقتفاء اثار السلف الصالحين وطهر
قلوبنا من الغصب والاحداث في الدين ونحمده ونستعينه في كل
احيان ونتوكل عليه ونعصم به في كل زمان ونستغفره من الخطايا
والفحشاء والعصيان ونعني بالله من الشرور والغرور والغيان من
يهده الله فلا مضل له ومن يضلل الله فلا هادي له ونشهد ان لا اله
الا الله وحده لا شريك له ونشهد ان محمدا عبده ورسوله صلى
الله عليه وعلى سائر النبيين والمسلمين وعلى آله واصحابه الطيبين
الطاهرين وعلى ائمة المجتهدين والاشيدين وتابعيهم وتبع التابعين

صلوة دائمة الی یوم الدین اما بعد حمد اور صلوة کی اضعف
 عباد اللہ الکریم محمد ابراہیم ولد عبد الحکیم عفی اللہ عنہ عن والدیہ وعن المسلمین
 متوطن منکالہ علاقہ سرسہ ضلع بٹھائیہ کا بہائی مسلمانوں کی خدمت میں
 التماس کرتا ہوں کہ یہ رسالہ مختصر سہمی بحق البیان فی ازالہ البہتان تعلیہ ائمہ
 اربعہ دین کی جان میں مثل ہی ایک مقدمہ اور دو باب اور ایک خاتمہ پر مشتمل
 الموفق والمعين مقدمہ ورسبت لیف سبب فی اس سالہ کا یہ کہ شیعہ
 مقدسہ میں بعض بعض لوگ سبب بلوغ و غرور علی علمی اور بی شعوری کی لاندہ
 ہو کر در پی تشیع تعلیہ مشہور و تعین تعیدہ نور ائمہ اربعہ کی ہوئی اور مقلدان ائمہ
 کو بدعتی اور طاغی اور زندیق کہتی لگی جیسا کہ کہا ہی اندونین مولف رسالہ تعیر
 الحق فی صفحہ پنجمین میں ابیات یہی ثابت ہے اون سب سے بڑا ثبوت کہ ہی
 بتقدید مذہب بدع و طغیان میں گشتہ زراہ اہل سنت و بتاتی میں جو واجب خدا
 اٹ نہیں اتنا سمجھتی میں یہ زندیق کہ ہی تعمیل حق واجب تحقیق بدعیہ اذ
 ہند من ذلک مقلدان کو کیا بلکہ کنایہ ائمہ المسلمین ہے اون سے بڑہ کر کہنی لگی کیونکہ
 کنایہ ابلاغ من الصریح حکما ہی صفی علی الماہرین اور کنایہ برا کہنا
 کہ اس طرح سمجھا جاتا ہی کہ یہ تو اظہر من الشمس ہے کہ جسکا پیشوا اگر وہ بدوہ تابع



ہی گمراہ ہی اور جسکا پیشوا راہِ راست پر ہو وہ تابع ہی راہِ راست ہے قطعہ
پیشوا اگر وہ ہی جسکا اسجوان وہ طریقِ راستی پر ہی کہاں * ہی رہ صادق
پہ جسکا پیشوا * وہ طریقِ راست پر ہی بیگیاں * اور گوشِ ہوش ہی سنا چاہی کہ
کہ ابوشکور سالمی بحر فی کتابِ ہدیین کہ وہ علمِ عقاید ہی کس طرح لکھا ہی

من قال مو منایا کافر فهو یصیر کافر لما روی عن النبی صلی اللہ علیہ

وسلم من کان مو منایا کافر فهو اولی بہ یعنی جو شخص کہتا ہی مومن کو کافر

پس وہی کافر مہوہا ہی اس واسطی کہ فرمایا یہ سونچا اصلی اللہ علیہ وسلم فی جو شخص

کہتا ہی مومن کو ای کافر پس ہی بہتری ساتھ کافر مہوہی کی اور زہارِ کتبِ معتبرہ

من مذکور ہی کہ سوائی منکر مجمع علیہ کی کافر مہوہا چاہی بہا اس سے پہلے کہ مسلمان کو

بذیق کہنا کہ جسکی حق میں علماء و فقہاء اور متکلمین کہتی ہیں من کان زندقا

فبعد الاخذ لا یقتل بوقتہ بل یقتل بالافتاق وقیل الاخذ

قیل یقتل وقیل لا یعنی جو شخص مومن بذیق پس چھپی بکڑنی کی نہ قبول کیجاو

توبہ اوسکی ملکہ قتل کیا جاوی باتفاقِ علما اہل سنت و جماعت کی اور قبل بکڑنی کے

کہا گیا ہی قبول کیجاوی توبہ اور کہا گیا ہی نا قبول کیجاوی پس جب ایسا حال

دیکھا اس میں مسکین لی تو نظرِ ایشِ کرم و مخدوم مظہر علیہ السلام خفی اللہ عنہ کے دہین

ایک ایک سالہ مختصر بیان تقلید ائمہ مجتہدین ساتھ دلیل کتاب الہدٰی اور سنت رسول الہدٰی
اجماع امت اور قیاس کے لکھا جاویں باہم طور کہ جس سے رد و موافقات سالہ تقریر بحق
لائعہرب کا اور اتصال موج لائعہرب کے اور تائید و تاکید ہو تقلید مذہبی کو تاکہ عوام
الناس اس فیصلے پر فرمایا برسی دور رہیں اور اور است علمای محققین شریعت پر
جلین تاکہ وہ اصل ہون طرف از اسلام اور جنت الفردوس کے پس واسطی ناس سالہ
کو تالیف کیا ہی اور میں امید وار یہ ورد گاری اجر حدیث شریف من جلال علی
خیر فلہ اجر مثل فاعلہ کا ہون اسی خدا تعالیٰ اس سالہ کو عام اور خاصیت
سینذیرہ اور مقبول کیجو اور تمام مسلمین کو شرف نفع اسکیکا و محبوب الی یوم القیام
اور بہائی مسلمانوں کے خدمت میں یہ عرض ہے کہ چشم انصاف سے اس سالہ کو اول سی
آخر تک دیکھیں اور عبارت اُردو جانکر نفرت مکرین اور زبان سلیمان اور غیر سلیمان
نہ پکڑیں بلکہ غور سے مطالعہ فرماویں اور اگر اس عاجز خیر کہیں خطا ہوئی دیکھیں
تو اوسی اصلاح دیویں اور عاجز خیرسی یاد کریں اللہم اجعلنا من عبادک
الصالحین الذین لا یخف علیہم ولا ھم یخفون باب اول شری
ہی تین فصلوں پر فصل پہلی بیان تقلید مطلق ائمہ اربعہ کی میں فصل دوم
بیان تقلید معین میں فصل تیسری بیان تغزیر منتقل مذہب میں فصل چہارم

بیان تعلید مطلق ائمہ اربعہ کی ہیں فرمایا ہی سبحانہ جل شانہ فی آیاتہ الدلائل

امنا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم یعنی ای ایمان
والوطاعت کرو تم اللہ کے اور طاعت کرو رسول کے اور صاحبان امر کی جو تم میں

ہیں اور دوسرے جگہ فرمایا ہی اللہ سبحانہ اعظم شانہ فی فسئلوا اهل الذکر ان

تکلمکم کہتے ہیں یعنی پس پوچھو تم اور نہی جو اہل فکر کی ہیں اگر نہیں جانتی ہو تم پوچھ
جاننا چاہی کہ یہ آیت شریف ساتھ اتفاق علماء شریعت کے مخصوص ہے واسطی

ضرورت اس بات کے کہ علماء اہل سنت اور جماعت نے ہرگز اجازت اور رخصت
نہیں دی واسطی پروردی کرنی فرقہ جبریہ اور قدیریہ اور رد فاض اور خوارج کے

اور اسی طرح یہ فرقہ ہی نہیں رخصت دیے ہیں واسطی تا بعد اگر کرنی اہل سنت
و جماعت کے پس واسطی انتظام اور ضبط کرنی دین اسلام کی اجماع کیا ہی اہل سنت

و جماعت نے ساتھ تخصیص کرنی اس آیت کریمہ کی باین طور کہ مراد اہل فکر ہی اب آیت
اربعہ میں اور سمجھنا چاہی ساتھ تخصیص کرنی اس طرح کی یہ آیت شریف ہوئی علی الدائم

اور آیت علی الدائم فائدہ دیتی ہے وجوب کا چنانچہ مذکور واسطی علم اصول اور
فقہ میں بالوجہ ثابت بدلیل فیہ شہادۃ حکماء حکماء الفرض علی

یعنی واجب بخیر ہو ثابت ہو ساتھ دلیل فیہ شہادۃ کی اور حکم اسکا مثل حکم فرض کے

ہنی اسطی عمل کرنیکی پس واجب ہو تعلید ائمہ اربعہ کے عوام الناس پر مقتدا پرست
 اجماع کے اور وہ اجماع اہل سنت و جماعت کا یہ ہے جیسا نقل کیا ہی طحاوی وغیرہ نے
 کہا ہی طحاوی فی شرح در مختار میں صحیح کتاب الذی یصح کہ قال بعض المفسرین فیہ
 یا معشر المؤمنین اتباع الفرقة الناجية المسماة بأهل السنة والجماعة
 فان نصرة الله وحفظه وتوقيفه في موافقتهم وحذركم وسخطه
 ومقتله في مخالفتهم وهذه الطائفة الناجية قد جمعت اليوم المذاہب
 الاربعة هم الحنفیون والمالکیون والشافعیون والحنبلیون ومن كان
 خارجا من هذه المذاہب کالبدعة فی ذلك الزمان فهو من أهل البدعة والناس
 انتہی یعنی کہا ہی بعض مفسرین نے پس لازم ہی پڑی جماعت مؤمنین کے پیروی کرنے
 فرقہ نجات بانی والوں کے ایسا فرقہ جسکا نام رکھا گیا ہی اہل سنت و جماعت پس
 بلاشبہ مدد اللہ تعالیٰ کی اور حفاظت اوسکی اور توفیق اوسکی انہوں کے موافقت
 میں ہی اور ناپسند اللہ تعالیٰ کا اور غضب اوسکا اور عصبہ اوسکا انہوں کے مخالفت
 میں ہی اور یہ جماعت نجات پانویں بلاشبہ جمع ہو ہی آجکی دن مذاہب اربعہ میں کہ
 وہ حنفی و مالکی اور شافعی اور حنبلی ہیں اور جو خارج ہوا ان مذاہب اربعہ سے اس زمانہ
 میں پس اہل بدعت اور اہل ناری ہی پس تقادی اس سے کہ تعلید کرنی ائمہ اربعہ کے

طرق لزوم اور وجوب پر اور مخالفت ائمہ اربعہ کا بدعتی اور ناسی افسوس صد
 افسوس کیا حال اوس شخص کا جو بدعت اور طغیان کہتا ہی تقلید ائمہ اربعہ بشمول
 دین کو پس تہہ تاہید اس آیت شریف اور تحریر لطیف طحاوی کی ساتھ اجماع علما
 اہل سنت و جماعت کے رد ہوا قول اوس شخص کا جو کہتا ہی ایسا ہی ثابت ہے
 اون سبے برہان ہے کہ ہی تقلید مذہب بدع و طغیان نہیں تقلید مذہب اہل بیت حق
 موجب اسکی ہیں براہ راست و مخالفین زاجع صحابہ و وہ جو کہتی ہیں واجب ہے
 محابہ ہیں برگشتہ ذراہ اہل سنت بتاتی ہیں جو واجب ملت ہیں کہتی بی این
 و دلائل نہیں کہتی تیسری و باطل نہیں کہتی علوم حق ہی کچھ ہی بجاری
 اہل مطلق ہیں از بس اگر تیرہتی احادیث قرآن کو تو باقی مسلک امن و امان کو
 نہ کہتی ہر کہ ہی تقلید واجب سمجھ جاتی مناسب نہایت نہ کہہ یون رہ روانہ حق
 سی لڑتی نہ اڑل نکلی یون مذہب لڑتی و لیکن ہنگی چوبی ہر دین و جو چاہتی
 ہیں سو کہتی ہیں یہ انہیں کہتی کہتی ہیں تقلید واجب یون کہتی ہیں کہی ہیہ بد
 مناصب اور رد ہی قول اوس شخص کا موجب علم مسانت قم ابن ہام کمال الدین
 صاحب فتح القدیر کی کہتا ہی کتاب تحریرین کہ وہ علم اصول میں قد انعقد
 الاجماع علی عدم العمل بالمدائح الخالف لکلمۃ الاربعۃ انتہی

یعنی بی شک منعقد ہوا ہی اجماع ناکر فی علی پر چاہتے ایسی ہی ہے جو مخالف ہو ائمہ
 اربعہ کی یعنی اجماع ہی تقلید کرنی ائمہ اربعہ پر ساتھ طریق وجوب کے اسلی کہ اگر
 تقلید نہ کریگا تو کسی وقت میں مخالف ہوگا ائمہ اربعہ کی پس یہ مخالفت منع ہی
 بالاجماع اور کہہاں صاحب بر الرائق فی کتاب شہادہ النظائر میں فن اول میں
 ان ما خلفه للامة الاربعة فهو مخالف للاجماع انتهى یعنی جو چیزیں مخالف
 چاروں اماموں کی پس یہ مخالف ہی اجماع کی پس کلام صاحب بر الرائق اور
 فتح القدر و التحریر سی صاف ہے ہوا ہو نہ اور طوفان و کدو طغیان اور طغیانی
 لفظ ہر سب کا جو کہتا ہی ایسی کتاب صاحب بر الرائق ہی مقرر ہی جیسی دفع ہی تقلید
 بدلتا وہم فتح القدر از وجہ کامل کری ہی سن تیری تقلید باطل ہے وہی تحریر بھی با
 شرح التی + پی تقلید ملحق قاری اور کہہاں قاضی ثناء اللہ پانی پتی ہی تفسیر
 منظر میں تحت تفسیر اس آیه کریمہ کی ولا یختلج بعضنا بعضاً ادباً بائعاً و ذون
 اللہ فان اهل السنة والجماعة قد اختلفوا بعد القرون الثلاثة ولا ريب
 علی اربعة مذاهب لم یبق فیها و مع المسائل سوا هذه المذاهب الاربعة
 فقد انعقد الاجماع المرکب علی بطلان قولی مخالف کلهم وقد قال
 رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تجتمع امتی علی الضلالة وقال الله

تعالیٰ ویتبع غیر سبیل المؤمنین قالہ ما تولى و ضلہ جہلم و ساء
 مصداق انتہی معنی اور نہ بکڑی بعض علماء بعض کو رب ہوائی ائمہ کے پس تحقیق اہل سنت و
 جماعت بلاشبہ متفرق ہوئی ہیں بعد قرون تین یا چار کے چار مذاہب اور نہیں چار مذاہب
 مذہب شروع سال میں سوائی ان چار مذاہب کے پس بلاشبہ متفرق ہو اجماع مرکب باطل
 ہوئی اوس قول پر جو مخالف ہوا ان سب کے یعنی ائمہ اربعہ کے اور تحقیق فرمایا ہی ہو بخدا
 صلی اللہ علیہ وسلم فی نہیں جمع ہوئے ہی امت گمراہی پر اور فرمایا اللہ کریم سائنہ
 عظیم نے اور جو کوئی پیروی کرتا ہی ہوائی تہی مونیکن پہنچگی ہم اوسکو جہنم پہنچا
 اور داخل کریں گی ہم اوسکو جہنم میں دربر ہی وہ جگہ پر جانی کی یعنی بعد
 صحابہ کرام رضوان اللہ عنہم اجمعین کے امت اہل اسلام کے متفرق ہو گئی تہتر قرون
 پہر بلکہ زیادہ و جب شروع کی اور ہر ایک نے شک و تران اور حدیث سے اپنی اپنی فہم کے
 موافق لیکر مذہب مقرر کیا اور ایک نے دعویٰ حقیقت کا کر کی اپنی طرف لوگوں
 کو کہنے شروع کیا پہر بعد قرون ثلاثہ کی اتفاق کیا علماء اہل سنت و جماعت نے
 مذہب ائمہ اربعہ کی بکڑی پر اس لئے کہ اوہوں نے بہت بہت سعیاں اور کوششیں
 کر کر اجتہاد کیا باین طور کہ کوئی حدیث اور آیت پوشیدہ نہیں رہی اوفنی اور
 نہیں باقی رہا کوئی مسئلہ فرو عین ایسا ہوا دیا دریا فیض کا پس ضرور بالوجوب ہو

تقلید ائمہ اربعہ کی ہر مسلمان پر ایس لینی کہ مخالفت ائمہ ہی حرام بالاجماع اور
مخالفت نہیں کر گیا ائمہ کی مکر غیر مقلد پس تقلید چھوٹی ہوئی حرام بالاجماع
پس عبارت منظر بیسی ظاہر ہوا چوتھے اوست شخص کا جو کہتا ہی بیعت سواون دو
مین سی ایک تو منظر ہی ہی کہ جو تقلید کے ردی بہری ہی کہ اور کہاہی امام را
صاحب یر کسیری کتاب محصول مین جو علم اصول مین ہی ان الاممۃ اذا

اختلف فی مسئلة علی قولہ کان اجماعہم علی ما عدلھا باطل انتہی
یعنی تحقیق حقیقت مختلف ہوا ایک مسئلہ مین کئی اقوال پر تو اجماع اوستا ہوا ہی ایسا
نہ سوائی اسکی باطل ہے ہر آگی اس عبارت کی کہاہی المراد من الاممۃ اکثما
انتہی یعنی مراد ائمہ اربعہ مین پس کلام امام فخر الدین رازی سی ثابت ہوئی تقلید
ائمہ اربعہ کی اور عدم مخالفت اوکئی پس ہوا قول اوست شخص کا جو کہتا ہی بیعت
امام فخر زاری کے بھی تفسیر سنو تقلید کی کرتی ہی تفسیر اب شیم انصاف سے دیکھنا چاہیے
کہ کس طرح اجماع ہی علمائی شریعت کا لزوم تقلید ائمہ اربعہ پر پس جو شخص خلاف کرتا
اجماع اہل سنت و جماعت کا وہ مصداق اس آیت شریف کا ہی فرمایا ہی اللہ سبحانہ
اعظم شاذنی ویتبع غیاب سبیل المؤمنین قوله ما قولی وفضلہ جہنم
وسامت مصداق یعنی جو شخص مروی کری سوائی رستی مؤمنین کی پہنچنگی ہم اسکو

جد پر اور داخل کر بیگی اور سوچہم من اور وہ بیگہ پر بیگی اور وہ مصدق
 ہی اس حدیث ریف کا فرمایا ہی رسوخداصلی اللہ علیہ وسلم فی اتباع السواد
 الا عظم فانه من شد شد فی النار انہی یعنی تا بعد اری کرو تم کردہ کثیر کیے
 تحقیق نشان یہی جو جدا ہوا ڈالا چائیکا اک من اور اگر کوئی کہی کہ یہی ہم
 خطا پر ہوں تو کیا ہی تو کہتی من ہم یہی مخالفی قول رسوخداصلی اللہ علیہ
 وسلم کی اور وہ قول یہی ان اللہ لا یجمع امتی علی الضلالة یعنی تحقیق
 اللہ تعالیٰ نہیں جمع کرتا ہی امت میری ضلالت اور گمراہی پر چٹا بت ہوئی تقلید
 ائمہ اربعہ کی ساتھ دلیل اور بیان کی پس لازم ہوا ہم پر بیان کرنا تقلید معین کا اس
 کہ اصل مقصود اور مطلب مسعود تو وہی ہی واللہ الموفق والمعين فصل دوسرے
 تقلید معین من والسلام علی من اتبع الهدی اب سنا چاہی ای بہائی مسلمانوں بہ
 گوش ہوش کی تحقیق معنی تقلید کے عرف شریعین اتباع کرنا ہی غیر مجتہد کا وہ
 مجتہد پر ایسا مجتہد جو راجح ہو نزدیک اس کی اور یہہ تعریف مشمل ہی امور ثلثہ
 پر اول امر یہی کہ ہوتا ہی غیر مجتہد اس واسطی کہ اگر ہو گا وہ تابع مجتہد پس تقلید
 مجتہد کو مجتہد کی حرام ہی بالاجماع جیسا ثابت ہی علم اصول من لکھا ہی مسلم
 الثبوت اور عسدی شرح مختصر ابن حجر غیر حافی کتب اصول من لکھا کہ

تجلاف اجتہادہا کان باطلا اتفاقاً لانه یجب علیہ العمل بظنہ و
لا یجوز لہ التقلید مع اجتہادہ اجماعاً یعنی اگر حکم کری مجتہد بخلاف اجتہاد
اپنی کی تو ہوگا حکم کرنا اوسکا باطل بالاتفاق اسواسطی کہ واجب ہے مجتہد پر عمل کرنا
ساتھہ ظن اپنی کی اور نہیں ہی جائز واسطی اوسکی تقلید بوجود اجتہاد اپنی کی
بالاجماع اور امر تانی یہی کہ ہو متوقع مجتہد اسطی کہ نہیں ہوتا ہی مفتی ہے
احکام شریعت میں مگر مجتہد بالاجماع جیسا کہ کہا ہی طحاوی نے شرح درمختار میں
اور شامی نے رد مختار میں اور صاحبہ الرایق فی رسائل زینت میں قالہ
الشیخ ابن الہمام ففتح القدر قد استقرای اصولین علی ان

المفتی هو المجتہد واما غیر المجتہد من حفظ اقوال المجتہد فلیس
بمفتی قالوا لایجب علیہ ان ینکر قول المجتہد کلاماً علی وجہ التحکم
انہی یعنی کہا ہی شیخ ابن ہمام فی فتح القدر میں کہ تحقیق ہوئی مقرراری اصولوں
کی اسباب یہ کہ تحقیق مفتی مجتہد ہوتا ہی غیر مجتہد ای پر غیر مجتہد اون لوگوں کو
ہی کہ حفظ کری اذوال مجتہد کو اور واجب ہے اوسپر یہ کہ جس وقت سوال کیا جاوے
تو ذکر کری قول مجتہد کو مثل الام کی حکایتاً اور کہا ہی شیخ الاسلام عینی فی شرح
لترمین کتاب مضارمین قال البزدوی فی اصولہ اجمع العلماء والفقہاء

علی ان المفتی وجب ان یتکون من اهل الاجتهاد وان لم یکن من اهل
 الاجتهاد فلا یجوز له ان یفتی الا بطریق الحکایت یعنی کہابی ہوئی
 فی اپنی اصول میں کہ جمع ہوئی ہیں علما اور فقہا اسباب پر کہ واجب ہے ہونا فقہ
 کا اہل اجتہاد ہی اور اگر نہ ہو اجتہاد ہی پس نہیں جائز ہے واسطی فتویٰ دینا مگر
 ساتھ طریق حکایت کے یعنی فتویٰ دی تعلیم پر تاکہ واقع ہو گمراہی میں اور کہا
 ہی امام نووی فی شرح مسلم میں قال العلماء اجمع المسلمون علی ان ذلک
 الحدیث فی حکم عالم اهل للحکم فان اصابہ فله اجر ان اجر بلجتہ ما وجب
 باصابہ وان لخطا فله اجر بلجتہ ما قالوا قاما من لیس باهل للحکم
 فلا یجوز له ان یفتی فان حکم فلا لجر له بل هو اثم ولا یفتی حکمہ فتویٰ
 عاصی فی جمیع احکامہ سواء وافق الصواب ام لا وھم مردودہ کلھا
 ولا یعد فی شیء من ذلک انتہی یعنی کہابی علما کی جمع ہوئی علما ہی مسلمین
 استہادہ کہ تحقیق پر یہ عالم اہل حکم کی حقیقت یعنی مجتہد کی اور یہ اشارہ ہے
 اوس حدیث کی جو وارد ہوئی ہے شان مجتہدین پس اگر ہوگا مصیبت اس حکم
 میں تو واسطی اسکی دو اجزہ ہیں ایک اجتہاد کا اور دوسرا صایت کا اور اگر ہوو
 مخطی پس واسطی اسکی ایک ہے اجزہ اجتہاد کا اور کہابی علما کی اس پر جو شخص نہیں ہے

اہل حکم کا پس نہیں ہی جائیہ او سکو حکم کرنا ساتھ اجتہاد کی اگر حکم کر گیا تو نہیں ہے
 واسطی او سکی احبہ بلکہ گناہ گار ہی اور یہ جائیہ ہوگا حکم او سکا پس وہ عاصی ہے
 جمیع احکام اپنی میں برابر ہی مصدق یا مخطی اور یہ جمیع احکام او سکی مرد و زن
 اور غیر معذور ہوگا جمیع حکم میں ایسی پس معلوم ہو اکلالم امام نوویسی کہ ضروری
 تقلید کہ فی عوام الناس پس ایسی کہ یہ عوام الناس غیر مجتہدین اور کہای
 عبد الواب شعرائی مالکی فی میزان الشعرانی میں فقد صحح العلماء بال
 التقليد و لوجب علی کل ضعیف و قاصر النظر انہی یعنی تحقیق
 تصریح کیا ہی علمائی باین طور کہ تحقیق تقلید واجب ہے شخص ضعیف اور قاصر
 فطر یہ یعنی جو شخص نہیں ہی مجتہد پس تقلید واجب ہے او پر نزدیک علمائی پس ای
 ثابت ہو او جوب تقلید کا عوام الناس پر او بر بخوبی رد ہوا قول او س شخص کا
 جو کہتای بیت وہ ہی میزان شعرائی ہی بی شک کہ ہی تقلید کی ہی جس
 بیکٹ اور امر ثالث یہ ہی کہ ہو مجتہد مشوع راجح او معتبر نزدیک او س تقلید
 کی اسلی کہ تحقیق مجتہد کہی مصدق تہا ہی حکم اپنی گاہی مخطی اور یہ ثابت ہے تہا
 کتاب بعد اور سنت رسول بعد اور اجماع امت اور قیاس اور عقل کی اور نہیں کہتای
 ہی یہ مختصر گنجائش اسکی تفصیل اس واسطی کہ بیان اسکا تفصیل طول میں ہی

پس اس لمی سینی بند کیا ہی قلم کو بیاں کسی پس اگر سو کوئی طالب کسی تصریح کا
 تو رجوع کری طرف مطولات کی اب مستجاب ہی اس سہ کو کہ مجتہد کہی ہو یا ہی ہونچ
 والا ثواب کا اور کہی ہو یا ہی خطا کا تفصیل اسکی یہی کہ اگر سو ہر مجتہد مصیب
 الصواب لازم آوے گا اجتماع نفیضین کا عمل اور اعتقاد اس طرح یہ مسئلہ آباد
 کیا دو مجتہد فی ہر کہا ایک نے یہ فعل حلال ہی اور کہا دوسرے نے نفیض
 اسکی یعنی حرام یا کہا ایک نے یہ حکم واجب ہے اور کہا دوسرے نے نفیض اسکی یہی
 غیر واجب کیا ایک نے یہ صحیح ہی اور کہا دوسرے نے غیر صحیح پس جب ایسا تو
 لازم آیا اجتماع نفیضین کا عمل اور اعتقاد میں اور یہ باطل اور محال ہی ساتھ ہی
 عقلاء انام کی جب باطل ہو اجتماع نفیضین کا پس واجب ہو تقلید کرنی ایک کے علی
 الدوام والاستمرار باتفاق جمیع علما کی چنانچہ تصریح کی ہی امام غزالی رحمہ اللہ کی
 میں بحث ادب الامر بالمعروف والنہی عن المنکر میں مخالفت صاحب مذہب خود کرد
 نزد ہچکس رہا نہ اسند یعنی نہیں ہی رو اخلاف کرنا صاحب مذہب اپنی نزدیک کسی کے
 جب ناروا ہو مخالفت کرنی امام کی تو واجب ہو تقلید مذہب احمد کی پس ساتھ
 تائید کلام امام غزالی کی زاد مرد و دہوا قول دس شخص کا جو کہتے ہیست ہیں کہ
 انہ اہل سنت و جماعت ہیں جو واجب اخذ ملت اور کہا ہی شیخ عارف حقانی عبد الوہاب

شعرانی مالکی صاحب یواقیت الجواہر فی میزان حضری میں واعلم انہ لا ینافی

ما ذکرناہ من التزام العلماء للعامة بالتزام مذهب معین کا نام

ما الزمواہم بذلک الا حرجہ لہم فلو لا الزامہم للعامة بالتزام مذهب

معین لاضلوا عن الطريق الہدی انتہی یعنی جان تو تحقیق نشان یہی کہ

نہیں ہی سنا فی وہ خبر خود کر کیا ہی ہمیں اور سکو ما قبل الزام کرنی علما کی واسطی

عامی کی سانبہ لزوم مذہب معین کی اس واسطی کہ تحقیق علما فی نہیں لازم کیا

عام مذہب معین مکر واسطی رحمت او کی کی پس اگر نہ ہوتا لازم کرنا علما کا واسطی عامی

الزام مذہب معین کا تو البتہ عامی گمراہ ہو جاتی طریق ہدایت سے پر کہا ہی اسی شیخ

فی بعد سکی موضع وسیرین اما من لم یصل الی شہود عین الشرع الاولی واجب

علیہ الثقیلہ بزمہ واحد کما ص تقریرہ خوفا من الوقوع فی الضلالۃ

وعلیہ عمل الناس الیوم انتہی یعنی ای پر جو شخص نہیں پہنچا ہی طرف شہود عین

شرعیہ اصلی کی واجب ہے اور سہر تعلید مذہب احد کی چنانچہ گدزی ہی تقریر اور سکی واسطی

خوف کی واقع ہونی ہی گمراہی میں اور اسی پر علی یعنی فتویٰ ہی علما کا آج گرفتہ تک کلام شیخ

عبدالوہاب شعرانی شہر اور مجبری تعلید معین پر سانبہ اتفاق علما انام کی بصیرت ظاہر ہوا

جہوٹ اوس شخص کا جو کہتا ہی ایسا یواقیت الجواہر میں عیاں ہے کہ ہی نہیں جس کے آثار

وہی میزان شعر الیٰ چہ شکست کہ ہی تقلید کی ہی جس ہی بکبک + ہی ثابت ہی
 اوں سب سے برتران کہ ہی تنقید مذہب و طغیان + اور کہاں علامہ قہستان حنفی نے
 نقایہ شرح وقایہ میں جو مشہوری بجامع رموز قبل کتاب شہر کے واعلم ان من جعل

الحق متعدد کما لم تعزلہ اثبت للعالمی الخیارۃ الاخذ من کل مذہب

ما یجوز لا ومن جعل الحق واحد العلماء الذین للعالمی اما واحد اکما فی الکشف فلاحذ من کل مذہب

مباحہ صار فاسقا اما کما فی شرح الطحاوی ومناہجنا قالوا ان مذاہبنا

صواب یحتمل الخطاء ومذاہبنا یحتمل الصواب کما فی

المصنف انتہی یعنی جان تو تحقیق جو شخص کہ تا ہی حق کو مثل معترکہ کی وہ ثابت کر تا ہی

واسطی عامی کی خیار اوس چیز کا جو خواہش کر تا ہی ہر مذہب اور جو شخص کہ تا ہی حق

کو واحد مثل علمائے ہارون کے لازم کر تا ہی اسطی عامی کی امام واحد چنانچہ کشف

میں ہی پس اگر اخذ کرے یکا ہر مذہب سے مباح کو تو ہوگا فاسق بل جیسا کہ ہا ہی شرح

طحاوی میں پس کلام قہستانی مشعر اور معلم ہی اس بات پر کہ جو شخص کہتا ہی ہر مجتہد

مصلحت مثل مذہب معترکہ پس دیکھ اس کی جائز ہی بکراہ مذہب سے موافق خواہش

کی اس واسطی کہ ہمیں خطا کسی میں نہ دیکھ اوس کی اور جو شخص قائل کی ہر مجتہد کی مصلحت

اور کہی خطا گر ہو تا ہی جیسا مذہب علماء ہارون کا نہیں دیکھ اوس کی واجب تعدد

وہی میزان شعر الیٰ چہ شکست کہ ہی تقلید کی ہی جس ہی بکبک + ہی ثابت ہی
 اوں سب سے برتران کہ ہی تنقید مذہب و طغیان + اور کہاں علامہ قہستان حنفی نے
 نقایہ شرح وقایہ میں جو مشہوری بجامع رموز قبل کتاب شہر کے واعلم ان من جعل
 الحق متعدد کما لم تعزلہ اثبت للعالمی الخیارۃ الاخذ من کل مذہب
 ما یجوز لا ومن جعل الحق واحد العلماء الذین للعالمی اما واحد اکما فی الکشف فلاحذ من کل مذہب
 مباحہ صار فاسقا اما کما فی شرح الطحاوی ومناہجنا قالوا ان مذاہبنا
 صواب یحتمل الخطاء ومذاہبنا یحتمل الصواب کما فی
 المصنف انتہی یعنی جان تو تحقیق جو شخص کہ تا ہی حق کو مثل معترکہ کی وہ ثابت کر تا ہی
 واسطی عامی کی خیار اوس چیز کا جو خواہش کر تا ہی ہر مذہب اور جو شخص کہ تا ہی حق
 کو واحد مثل علمائے ہارون کے لازم کر تا ہی اسطی عامی کی امام واحد چنانچہ کشف
 میں ہی پس اگر اخذ کرے یکا ہر مذہب سے مباح کو تو ہوگا فاسق بل جیسا کہ ہا ہی شرح
 طحاوی میں پس کلام قہستانی مشعر اور معلم ہی اس بات پر کہ جو شخص کہتا ہی ہر مجتہد
 مصلحت مثل مذہب معترکہ پس دیکھ اس کی جائز ہی بکراہ مذہب سے موافق خواہش
 کی اس واسطی کہ ہمیں خطا کسی میں نہ دیکھ اوس کی اور جو شخص قائل کی ہر مجتہد کی مصلحت
 اور کہی خطا گر ہو تا ہی جیسا مذہب علماء ہارون کا نہیں دیکھ اوس کی واجب تعدد

پر التزام مذہب احد تاکہ نا واقع ہو اتباع کثیر خطا میں عدا اور قصد اور کنا
 صاحب برالرائق فی رسالہ رفع الغشاع عن قبی العصور العاشمین فوجہ
 مقلدہ الی حیفہ ان یعمل بقولہ ولا یجوز لہ العمل بقولہ غیرہ لما نقل
 الشیخ قاسم فی تصحیحہ عن جمیع الاصول انہ لا یصح الرجوع عن
 التقليد بعد العمل بالاتفاق وهو المختار فی المذہب انتہی یعنی واجب
 مقلدہ اجماعیہ پر عمل کرنا سادہ قول اجماعیہ کی اور نہیں کجا پر عمل کرنا سادہ قول غیر
 اوسکی کی اسوہ کی کہ نقل کیا یہ شیخ قاسم فی تصحیح اپنی میں تمام اصولیوں کے کہ
 تحقیق نہیں صحیح ہی رجوع کرنا تقلید سے بعد کرنی عمل کے بالاتفاق اور یہی مختار
 ہی مذہب میں فائدہ پس سجا گیا ہی اس کلام سی کہ تحقیق مذہب مختار نزدیک تمام
 اصولیوں کے یہہ ہی کہ نہیں ہی صحیح رجوع کرنا تقلید سے بعد کرنی عمل کے بالاتفاق
 پس عبارت صاحب برالرائق سی مختار ہو اجماعیہ اوش شخص کا جو کہتا ہی
 کتاب سحر الرایق ہی مقررہ ہی پس دفع ہی تقلید بدتر اور کہا ہی ہو لندا
 شاہ عبد الغفرانی فی التفسیر فتح الغرین بیاضی صفحہ میں کہانیکہ اطاعت
 انہا حکم خدا فرض است شکس وہ انداز ان جملہ پیغمبران کہ اطاعت ایشان در
 حقیقت اطاعت خداست زیرا کہ اطلاع بر او امر و نواہی او تعالیٰ بدون وساطت ایشان

معصوم نمی بندد و از آن جمله مجتهدین شریعت و شیوخ طریقت اند که حکم ایشان
 بطریق واجب و غیر لازم الاتباع است بر عوام امت زیرا که فهم اکثر شریعت و وقایع
 طریقت ایشان را میسر است و استلواهل الذکر ان گفتیم که تعلیمات
 یعنی وادعی اطاعت کرنی او یکی بحکم خدا فرض است چه کرده این از انجمله پیغمبران
 علیهم السلام عین که اطاعت کرنی انکی حقیقت بین اطاعت خدا کی بی واسطه
 که مطلع توانا و امر و نواهی خدا تعالی در پیغمبر و سبیل پیغمبر که حاصل این است و مایه ای
 او از جمله سی ائمه مجتهدین شریعت و شیوخ طریقت کی بین که حکم او خاص است به طریق واجب
 اختیار کی بی لازم الاتباع است بر عوام الناس با واسطه که فهم باریکون شریعت و اهل طریقت
 طریقت کا او نکو میسر فرمایا الله تعالی فی سوال کرده تم اهل ذکری اگر تم
 همین جای می بود یعنی تابعی کرنی ائمه کی بسبیل و جوبی عوام الناس سبیل
 اختیار کی یعنی این بی ایک اختیار کی سبیل طریق تعیین کی چنانچه تفصیلا لکھا
 بی اسی مسئلہ کو مولانا مدوح فی سوالات عشرہ میں اگر حنفی المذہب مذہب است
 عمل نماید در بعض احکام سبکی از سہ وجہ جائز است اول آنکہ دلائل کتاب و سنت در
 نظر او در آن مسئلہ مذہب است فنی ترجیح دهند دوم آنکہ حقیقتی متبدل شود کہ کثرت درون
 اتباع مذہب است فنی نایاب میوم آنکہ شخصی است صاحب تقوی و او را عمل با حقیقت نظر اند

و احتیاط مذہب فعی باید لیکن درین تہرجہ شرط دیگر ہم هست و آن ائیت کہ بایں
 و قسویں است بہر کتب صحیحہ و متفقہ شریک و مذہب و انباشتہ کہ قصد راقض و ضوابط و اہتمام
 و ضوابط و عقاب امام بی قراءت فاسخہ گذارد کہ در ہر مذہب و انباشتہ و ضوابط مذہب
 باطل گشت و نماز مذہب فعی و اگر سوای این وجوہ مذہب ترک اقتدا حنفی ہنودہ
 اقتدا اثنی عشری یا دیگر چکس کہ وہ قرین بحرام است زیرا کہ نسبت درین اثنی عشری
 اگر حنفی الذہب مذہب فعی بہ عمل کری تو بعض احکام میں ساتھ ایک وجوہ
 مذہبی چارہ اول یہ کہ دلائل کتاب ہند او سنت رسول اللہ نظر اوسکیں اوس
 میں مذہب فعی کو ترجیح دیوین دوسری یہ کہ کئی گئی فی شکل میں مبتلا ہو کہ گذارہ ہوا
 مذہب فعی کی نہیں ہی تیسرے یہ کہ کوی شخص صاحب تقوی ہوا اور اوسکو عمل تھا
 احتیاط کی نظر میں تہری اور احتیاط مذہب فعی میں پاوی لیکن ان ہر سہ وجوہ میں
 شرط دوسرے ہی اور وہ یہ کہ بالیقین واقع ہووی یعنی سبب ترک مذہب فعی
 صورت بگڑی کیونکہ رد کرنا مذہب رو انہیں ہی مثل اوس شخص کے جو قصد کو ناقض
 و ضوابط ہاں ہر ساتھ اوس وضو کی نماز ہند امام غیر قاری فاسخہ کی گذاری تو یہ صورت
 کسی مذہب رو انہیں اسکی وضو مذہب فعی میں باطل ہے اور نماز مذہب فعی میں
 اور اگر سوای ان وجوہ مذہب کی ترک اقتدا حنفی کا کر کی اقتدا اثنی عشری کا کری یہ عکس تو یہ

مکروہ تحریمی ہی اس واسطی کہ یہ لعنہ لہوی دین میں یعنی سوای ان تین دھڑوں
 تقلید میں چھوٹا مکروہ تحریمی اور لہو و لعنہ اور برہنہ کرنا لہو و لعنہ و برہنہ کرنا
 آیہ شریف کی فرمایا ہے اِنَّهُ اَجْمَلُ وَالْاَكْرَامُ فِیْ ذَدِّ ذَالِیْهِ لَخُلَدٌ وَاَدِیْمٌ لِّعَبَا
 وَكُلُوْا یعنی چھوڑو تم اُن لوگوں کو جو بکڑی ہیں دین اپنی کو لعنہ لہو و برہنہ
 چھوڑنا ایک مذہب کا اور دوسرے طرف جانا ہوا قریب رام کی تقلید مذہب میں
 کی ہوئی واجب علی الدوام پس کلام مولانا شاہ عبدالغفری سی ظاہر ہوا چھوٹا اس
 شخص کا جو کہتا ہے **مذہب** وہ تفسیر غفری ہی سن آیارہ بنا تقلید کو کرتی ہے
 ہموار سوال اگر کوئی کہی کہ مولانا شاہ عبدالغفری فی تفسیر غفری میں تقلید
 کو منع لکھا ہے موضع دوم میں جواب کہتی ہیں ہم وہ بیان تقلید کفار میں ہی نہ تسلیم
 میں پہلا کچھ تو سوچو کہ تقلید ائمہ مسلمین کے برابر تقلید کفار کی ہی یا کچھ فرق ہو اگر نزدیک
 اوسکی برابر ہیں پھر اوس ہی تو کچھ بحث ہی نہیں اگر نزدیک اوسکی فرق ہی تو پھر
 کس کی اعتراض کرتا ہے تقلید ائمہ پر اور کہا ہے شیخ ولی الدہلوی فی عقد الحجۃ

المرجع عند الفقهاء ان العامی المنسوب مذهبک مذهبک یجوز له مخالفه
 انتہی یعنی مرجع نزدیک فقہاء کی یہ ہے کہ تحقیق عامی منسوب مذہب کے واسطی اوسکی
 مذہب ہی کہ نہیں جائز ہے واسطی اوسکی مخالفت مذہب کے یعنی تقلید مذہب کا

بالوجوب عوام الناس بالاجماع پس اس عبارت عقد الجیدی خوب ظاہر ہوا چہ
 اوس شخص جو کہتا ہی **عبد** اور عقد الجیدی ہے بر طبق تقلید لبان سیف قاطع
 ہی زائد ہے اور دوسرا وہی یہ قول ہی اوس شخص کا **عبد** ہیں کہ تشریح
 خیر ہے ۴۰ موجب ہنگی اس تقلید کی جو اور کہا ہی عبد البر الکی نے رہ ان متبع
 دھن المذاہب تیر جان بالا جماع انتہی یعنی دھونڈنا رخصت ہے
 میں نہیں جائز ہی بالا جماع ۴۱ اور کہا ہی شیخ الاسلام امام غزالی فی احیاء العلوم
 من ارکان امر بالمعروف والنہی عن المنکر من یرى انه یجوز لكل مقلدا
 یختار من المذاهب ما اراد فیر معتد بہ انتہی یعنی جو شخص اعتقاد کرتا ہی اسپر کہ
 تحقیق جائز ہی واسطی ہر مقلد کی اختیار کرنا ہر مذہب کے موجب خواہش کے یہ
 اعتقاد و سکا نامقبول ہی اور کہا ہی شیخ عبدالحق دہلوی صراط المستقیم میں مقدمہ
 دیباچہ میں کہ قرار داد علماء مصلحت دین ایشان در آخر زمان تعیین و تخصیص نہیں
 یعنی ثابت کیا ہی علمانی واسطی مصلحت دین عوام الناس کے آخر زمانہ میں تعیین اور
 تخصیص نہیں چاہو کہ اب غوری دیکھنا چاہی کہ کس طرح لکھتی ہیں علماء دین مسئلہ تقلید
 کو ساتھ اتفاق جمیع علماء کی پس اس طرح صحیح اور درست ہو قول اوس شخص جو کہتا ہی
 اس بات کہ میں تقلید مجتہد معین نہیں ثابت ز قول فقہ حشیش مکر اللہ کو مہتابیوں

سبط نفس کے نفسانیوں کی وہی مذہب سنی نوش کر کر کیا ہیگا تشدد و حد بار
 کہہا ہی بعض قول اصحیح میں کہ واجب ایک ہی مذہب کو کر لین + ہین گشتہ زراہ
 اہل سنت بتاتی ہین جو واجب اخلاص ملت + ہینین برکتی علوم حق سی کچھ مس + بچا
 اہل مطلق ہین از سر + اور کہہا ہی جلال الدین سیوطی فی کتاب غریل المؤمنین
 قال من مفتی المالکۃ الیوم من تحلی من مذہبہ الی مذہب قبلس
 فاصنع یعنی کہہا ہی بعض مفتیون مالکیون فی کہ آجکی ہن جو کوئی پیری اپنی مذہب
 طرف مذہب سنی کی پس کیا اوستی پس ہر موی مفتیون مالکیون کہہا ہی تقلید
 معین کے اور ساری تقلید غیر معین کے اور واجب ہے ہر اختیار کرنا بہا ہی اور ترکہ
 کرنا برائی کا ساتھ قول اللہ سبحانہ اعظم شادہ کی فاتیحو الحسن ما ازل الیک
 من ربکم یعنی پیروی کرو تم حسن اس چیز کی کہ او ماری گئی ہی طرف تمہارے
 رب تمہاری ہی اور ساتھ اس قول اللہ کریم شادہ عظیم کی فاستنبقوا الخیرات
 یعنی سبقت کرو تم ای لوگوں نیک چیزوں کے
 طرف پس مقتضی کلام ان صاحبون اور کلام الہی کے واجب ہی تقلید مذہب
 واحد کی ساتھ طریق دوام اور استمرار کی اور کہہا ہی مولانا عبد العلی سحر العلوم کہہوی
 فی شرح تحریرین کذلک العالی لا انتقال من مذہب الی مذہب زماننا لا یجوز

لظہور الحیثانۃ انتہی یعنی اس طرح انتقال کرنا مذہب سے طرف مذہب کے واسطی
 عامی کی زمانہ ہماری میں نہیں جائز واسطی ظاہر ہوئی خیانت کے اور کہہ ہی ملائی
 قاری فی رسالہ جواب فقال میں یحییٰ علی مقلد ان یعین مذہباً من
 المذاهب امام مذہب الشافعی فی جمیع الوقائع والقرع واما مذہب
 حنیفہ واما مذہب المالک واما مذہب الحنبلی ولسانہ ان یقتل
 من مذہب الشافعی ما یھواہ ومن مذہب الحنیفہ فی الباقی ما یضار
 لان لو جئنا ذلک لادی الی الخبط والحرج غیر الضبط وصالہ میں جمع الی
 نفی التکالیف لان مذہب الشافعی اذا اقصی تحریم الشئ ومذہب
 ابیحیفہ مثلاً اباحہ ذلک الشئ بعینہ او علی عکس ذلک فهو
 ان شاء مال الی الحل وان شاء مال الی الحرام فلا یحقق الحل والحرام
 وفي ذلک اعلی التکلیف وابطال فائدہ واستیصال قاعدہ
 وذلک باطل انتہی یعنی واجب ہی مقلد یہ یہ کہ معین کر لی ایک مذہب ان مذہبوں
 سی یا تو مذہب شافعی کو جمیع مسائل میں یا مذہب ابیحیفہ کو یا مذہب مالک کو یا مذہب
 حنبلی کو اور نہیں ہی جائز واسطی اوس مقلد کی یہ کہ لیوی مذہب شافعی ہی اوس چیز
 کو کہ جائی اور مذہب ابیحیفہ ہی اوس چیز کو کہ پسند کری اس لئے کہ اگر ہم جائز رکھیں

اسکو تو البتہ پہنچنے کا طرف قبط کی اور مکمل کے ضبط سی اور حاصل کا رجوع کرنا
 ہی طرف نفی تکلیف کی اسلیٰ کہ مذہب افغانی کا جبکہ مقتضی ہو حرام کرنی ایک چیز کو
 اور مذہب احنیفہ کا مثل مباح کرنے اسی چیز بعینہ کو یا عکس اسکی تو وہ اگر چاہیگا
 میل کر لیا طرف حلال کی اور چاہیگا میل کر لیا طرف حرام کی پس نہیں ثابت ہوگی
 حلت اور حرمت اور اس میں معدوم نہ ہی تکلیف کا اور باطل کرنا اسکی فائدہ کا اور
 جبریٰ اوکثیر قاعدہ تکلیف کا ہی اور یہ باطل ہی ثابت ہوئی یہ بات پس حسب
 ہوئی تقلید مذہب احمد کی مقلد بہ ساتھ طریق دوام اور استمرار کی پس اب کلام مولانا
 عبد العلی بحر العلوم اور ملا علی قاری سی بخوبی ظاہر ہوا جو وہ اپنے اس شخص کا جو کہتا ہی
ایہا اسی پر حضرت عبد العلی نے ۴ شہ سحر العلوم لکھنوی نے ۶ مولانا نظام
 الدین جی نے ۶ جلال الدین اور ملا علی نے کیا ہی ۲ تصنیفات میں درج ۶ کہ مذہب
 جہوڑی میں کہہ نہیں خرچ ۶ اور کہا ہی ملا علی قاری نے شرح عبد العزیز بن قلوب اللہ

احمد مذہب کا بی حنیفہ او الشافعی رحمہما اللہ تعالیٰ فلزم علیہ

الا ستمراد فلا یقلد خیر فی مسئلہ من المسائل انتہی پس اگر کوئی التزام

کری مذہب کا مثلاً مذہب ابی حنیفہ کو یا شافعی رحمہما اللہ کو پس لازم ہی او سب یہ کہ

مہیشکی کری اسی مذہب کے پس تقلید کری غیر مذہب کے کسی مسئلہ میں مسائل سی ۶

پس اس عبارت شرح عین العلم سی صفت ظاہر و اجہوت اوس شخص کا جو کہتا ہی میت
 و از پس شرح عین العلم ہی ہاٹھ سن اس تقلید کو کرتی ہی بی جان اور کہا ہی فتاویٰ
 عالمگیری میں اما المقلد فانما ولاہ لیحکم عہدہا بحنیفۃ متلا فلا یملاک

المخالفة فیکون مغرولاً بالنسبة الی ذلک الحکم ہکذا فی فتح القدیر
 انتہی یعنی ای پر مقلد پس سوائی اسکی نہیں کہ حاکم کیا ہی اوسکو تاکہ حکم کری بموجب
 مذہب احنیفہ کی مثلاً پس نہیں ہی مالک مخالفت کا پس ہوگا مغرول ساتھ نسبت اس
 حکم کی اسی طرح ہی فتح الصیر میں یعنی قاضی مقلد احنیفہ کا فتویٰ دیوی بموجب مذہب
 ہابی حنیفہ صاحب کے اور نہ کری مخالفت مذہب کے اگر کر گیا ایسا تو مغرول کیا جاوگا
 بنسبت اس حکم کی اور کہا ہی صاحب مختار نے در مختار میں اور صاحب تہ التعلیل
 فی تحریر اصول میں اور شیخ ابن حاکم لکھی فی مختصر اصول میں اور قاضی عضدی

شرح مختصر ابن حاکم وغیرہم نے ان الراجح عن التقلید بعد العمل بممنوع
 بالاتفاق انتہی یعنی رجوع کرنا تقلید سی بعد عمل کر نیکی ممنوع ہی بالاتفاق یعنی وجہ
 ہی مقلد پر تقلید مذہب معین کی اور کہا ہی صاحب بحر الرائق فی رسالہ زینت میں

فوجب علی مقلد الی حنیفۃ العمل بہ ولا یجوز لہ العمل بقول غایہ لما نقل
 الشیخ فاسم فی تصحیحہ عن جمیع الاولین انہ لا یصح الرجوع عن

التقليد بعد العمل بالاتفاق ينبغي ان لا يكون مقتداً بغيره بل عمل كذا سائتہ
 مذہب کے اور نہیں جائز ہی اوسکو عمل كذا سائتہ قول غیر اوسکی کے اسواسطی کہ فقر
 کیا ہی شیخ قاسم فی جمیع اصولیوں کے کہ تحقیق نہیں صحیح ہی رجوع کرنا بعد عمل کثیری
 بالاتفاق اور عبارت صاحب تحریر کے یہ ہے کہ لا ینجی جمعا قلا فیہ ای عمل بالاتفاق
 انتہی یعنی نہیں ہی صحیح رجوع کرنا اوس خبری کہ تقلید کی ہی اوسمین یعنی عمل
 کیا ہی سائتہ اوسکی بالاتفاق پس کلام صاحب فخر اور ابن حجاج شرح مختصر ابن حجاج
 اور فتح القدیر اور تحریر اور صاحب برالرقی سی صاف ظاہر ہوا جو ہوا اور ہوا
 وکذب طغیان اوس طاعنی لاندہب یعنی کاجو کہتا ہی واسطی بہکانی عوام الناس کے
 ایسا ہے و شرح ابن حجاج ہے برہن تن تقلید کو کرتی ہی بی ستر و وہ عالمگیری معلوم
 و انصاف کری ہی مطلع تقلید کو صفا کتاب بحر رائق بھی مقرر ہی جیسی فتح ہی
 تقلید بدتر و وہم فتح القدیر از وجہ کامل کری ہی سن پر تقلید باطل و وہی تحریر
 بھی با شرح واثق و بی تقلید مثل برق حارق اور کہا ہی کتاب صبیح میں بحث
 تسبیح میں لائحان لکون حنفیاتی بعض المسائل و شافعیاتی البعض کما عرفت
 فی مسائل التقليد انتہی یعنی نہیں خبر یہ کہ ہو ایک شخص حنفی بعض مسائل میں اور شافعی
 بعض میں جیسا کہ پہچان گیا ہی مسائل تقلید میں اور اس عبارت ترصیح پر مہرین ہیں علما

کمی اور مدینی کی اونیں بھی شیخ عبد بن سراج ہیں کہ جو سر دار ہیں کمی کی مدرسوں اور
 مولوی عسکریؒ کہ وہ مفتی ہیں کمی کی اور مولوی سید عثمان کہ وہ مدرس ہیں
 کمی کی اور شیخ مصطفیٰ جو حنفی اماموں کی رئیس ہیں اور شیخ عبد القادر کہ وہ ہیں
 ابراہیم بابا کی اور شیخ محمد عبد ستہی کہ وہ مدینی کی بڑی مدرس ہیں اور مولوی
 صالح کہ وہ مدنیہ کی مدرس ہیں اور محمد ابوالسعادات کہ وہ مسجد نبوی کی امام ہیں
 اور مولوی سید محمد اور مولوی منی الدین اور مولوی عبد اللہ اور مولوی سید علی
 اور سوائی انکی بہت سے عالموں کے اسپر ہیں ہیں اور کہاہی صاحب تغیر احمدیؒ
 تغیر احمدیؒ جو استاد ہیں عالمگیر بادشاہ کی اذ التزم مذہبایہ علیہ
 ان یدوم علی مذہب التزمہ ولا ینقل الی مذہب اخر انتهى یعنی
 لازم کیا التزم مذہب پس واجب ہے او سپر یہ کہ مداومت کری اوس مذہب پر کہ
 التزم کیا ہے اوسکا اور انتقال کری طرف دوسر مذہب کے اور کہاہی امام
 غزالیؒ فی احیاء علوم دکن مذکور ہیں علی کل مقلد اتباع مقلد فی کل
 تفصیل یعنی لازم ہے ہر مقلد پر تابعداری کرنی امام اپنی کی ہر تفصیل میں پھر
 اگی کہاہی اذ صحافتہ للمقلد متفق علی کونہ منکر بلین المصلان
 وهو عاص بالخالفتہ اسواسطی کہ مخالفت کرنی امام کی مقلد پر ہی حرام

اتفاق کیا ہی اسپر مصلحتیں اور وہ گناہ گاہی ساتھ مخالفت کر لی گئی
 اور کہا ہی صاحب جنبہ فی قنیہ من لیس للعالم ان یتحی من مذہب
 مذہب جن انتہی یعنی نہیں ہی جائز واسطی عامی کی انتقال کرنا مذہب سے
 طرف مذہب سری کی اور عارف حقانی شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے کتاب
 صراط المستقیم من مقدمہ دیباچہ من خلاصہ اوسکا یہ ہے کہ علما متاخرین نے
 تعیین مذہب اور اتباع مذہب احد کو واجبات گنائی اور متاخرین سی علمائے بعد
 ششہ مائتین ہجرت نبویہ کی ہیں چنانچہ کہا ہی شیخ ولی اللہ دہلوی حنفی گنا
 انصاف فی حل الاختلاف من اعلم ان الناس كانوا فی مائۃ اولی
 والثانیۃ غیر مجمعین علی التقلید۔ ہذا مذہب احد بعینہ وبعد
 المائتین ظہر لہم التمدد للجمہ اللہ علیہم فی ما عینہم وقل من لا یعتد
 علی مذہب مجتہد بعینہ وكان هذا هو الواجب ذلک الزمان میں جان
 تحقیق تھی علمائے ششہ سوائے اور ثانی میں غیر جمع ہونی والی تقلید مذہب پر
 برپہ رہے اور سکی ظاہر ہوا اور انہوں میں مذہب بکڑنا مجتہدین کا ساتھ معین کرنی
 او کی کی اور قبیل تہی اعتماد کرنی واسلے مذہب مجتہد بعینہ پر اور تہا ہی واجب
 زمانہ میں یعنی بعد ششہ دوی ہجرت نبویہ کی علمائے التزام کیا کرتے مذہب میں کسی ساتھ

طریق وجوب کے پس اس فقرہ سے رد ہوا قول اس شخص کا جو کہتا ہے ایسا ہے
 اور عقد الجدید ہی بر خلق تقلید لسان سیف قاطع ہے زلشہدہ میں گشتہ
 زراہ اہل سنت و تباقی میں جو واجب اخذ ملت ہم نہیں رکھتی علوم حق ہی
 کچھ مس و بچاری اچھل مطلق ہیں از لیس و لیکن میں گی جو بی ہر دین و
 جو چاہتی ہیں سوچتی ہیں بدائیں کہی کہہ تی ہیں تقلید واجب یوں کہتی ہیں
 کہی یہ بد مناسبت نہیں اتنا سمجھتی ہیں یہ مذہب و کہی تعمیل حق واجب
 یہ تحقیق و اور اسی طرح ہزار علماء نے نقل کیا ہے اس سلسلہ تقلید کو تصنیفات
 بی شمار ہیں اور ان کا کیا ہے سمی اسی پر پس ہی دلیل کافی اور بیان وافی سے
 واسطی عمل کرنے کی اب مستنا چاہی ای بہائی مسلمانوں ساتھ کوش اور ہوش کے
 جانب مت ہوئی تقلید معین ساتھ اجماع اہل سنت اور جماعت کے پشانت ہو باطل
 ہونا ملیفیق اور انتقال کا ساتھ اس طرح کی کہ پوچھتی ہیں ہم مجوز ملیفیق اور انتقال
 آیا میل دین کی میان ائمہ اربعہ کی اختلافی ہے اجماعی پس اگر میں اجماعی تو تابع
 اونکا واجب ہے بالاجماع اور اس میں نہیں ثابت ہوتا ہے انتقال المذہب بلکہ انتقال
 ثابت ہوتا ہے امتناع میں اور بیان تو ضد ہی تغائر کی پس اگر انتقال کر گیا طرف
 غیر ائمہ اربعہ کی تو وہ باطل ہے بالاجماع اور ہوگا وہ منتقل مصداق اس آیت شریفہ

ویتبع غیر سبیل المؤمنین لقوله ما تولى وضله یحتمل وساء مصیر
 یعنی جو پروی کری سوای رستی مومنوں کی تو پیر نیگی او سکو اوس طرف جدہ
 پیری اور داخل کریں گی او سکو ہم جہنم میں اور بری ہی جگہ نہ پیر چانگی اور
 مصداق ہوگا اس حدیث شریف کے اتبعوا السواد الاکظم فان من شد
 شد فی النار یعنی تابعداری کرو تم جماعت شیر کی پس تحقیق جو شخص مواعیلہ
 علیہ کیا جائیگا اگ میں اور اگر وہ مسائل دین کی میں اختلافی یعنی ایک بد
 میں حلال اور دوسری میں حرام باہر عکس قیقل بعد اختیار کرنی کسی مذہب کے دوسرے
 سی خالی نہیں یا تو جائز رکھی گا دونوں کو وقت واحد میں یا نہیں اگر جائز رکھی
 گا دونوں کو وقت واحد تو لازم آویگا اجتماع تعضین کا اور یہ محال اور باطل
 ہی باجماع علماء امام کے از التعضین کا یحتمل عان پس اگر نہیں جائز
 رکھی گا دونوں کو وقت واحد میں تو پیر نہیں خالی نہیں ہی دوسری یا تو
 ذکر کریگا اس طرح کہ انتقال کریگا حالت سی طرف حرمت کی اور حرمت کی طرف
 حالت کی یا نہیں انتقال کریگا بلکہ بالاستمرار ہی گا مذہب واحد پس اگر انتقال
 کریگا حالت سے طرف حرمت کے اور حرمت سے طرف حرمت کے مثلاً تو یہ منع ہی بالفاق
 علماء اہل سنت و جماعت کے ساتھ دلیل قول اللہ سبحانہ جل شانہ کی الذین

گفتند ایچلوئے غاماً و یحرموناه عاماً انتہی یعنی وہ لوگ جو کافر و سہوی ہیں حلال
جانبی ہیں اور سکو امکیال میں اور حرام جانبی ہیں اور سکو ایک لمین پس آیت میر
ہی اوس شخص کے مذہب میں جو کبھی اعتقاد کری ملت کا ایک چیز میں اور کبھی اعتقاد
حرمت کا اوسی چیز میں ہر وہ اگر نہیں انتقال کرے کا ایک مذہب سے طرف دوسرے کی بلکہ ہر
رہنما مذہب ایک پر تو یہی تعلیق معین ہی پس بت ہوا مدعی ہمارا ساتھ ابطال مدعی خصم کے
عقلاً اور نقلاً پہنچ گئی ہیں تعلیق میں قسم پر پہلے اول تعلیق تعیین اور یہ جانبی باجماع
علماء اہل سنت و جماعت کی جس طرح بیان اوپر گذرا ہے اور قسم ثانی تعلیق مخالف ہم
اندبہ کی اور یہ باطل اور منع ہی ساتھ اجماع علماء فقہاء اور اصولیوں کی جس طرح
مرفوع ہو ہے اول میں اور قسم ثالث تعلیق غیر معین اور یہ ہشتہ بی میان دونوں
امروں کی یعنی جواز اور ناجواز میں پس ان میں قسموں ہی قسم اول صحیح و مفید ہے
واسطی عمل کرنی کی اور قسم ثانی اور ثالث غیر صحیح ہی ساتھ دلیل حدیث شریف کے
جو روایت کے گئی ہیں عبد اللہ بن عباسؓ کہ فرمایا یہ سونچا اصالی بعد علیہ وسلم فی الکلام

ثلثة امرین رسلہ فاتبعہ وامرین غیبہ فاجتنبہ وامر مختلف فیہ

نکالہ الی اللہ رواہ احمد انتہی یعنی امر میں ہیں ایک تو ایسا امر ہے کہ ظاہر پہلای اور
ہدایت اوسکی پس تعمیری کر تو اوسکی اور دوسرا ایسا ہے کہ ظاہری برای اور گمراہی

او سلی پس بچ تو اوسی اور تیسرا امر ایسی کہ مستحبہ ہی پہلای اور برائی میں بھی مختلف
 قیہ ہی در میان علماء کی پس تو سونپ سکوط اس کے پس تقلید قسم اول کی داخل
 ہی امر رشدین اور قسم ناسف داخل ہی امر غشی میں اور قسم ثالث داخل ہے قسم ثالث
 میں پس حسب تقلید معین ہوئی امر رشدین تو واجب عمل کرنا تقلید تعیین اور واجب
 ہوا ترک کرنا تقلید مخالفانہ اور غیر معین کا اور ساتھ دلیل حدیث شریف و دیگر
 کی جو رایت کی گئی ہی نعمان بن بشیر کہ فرمایا لو اتخذوا علی اللہ و علیہ وسلم فی الحلال
 بین و الحرام بید و بینہما امور مشتبہتہا لا یدعمہن کثیر من الناس
 ومن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع فی الشبهات
 وقع فی الحرام والحديث متفق عليه یعنی حلال ظاہری اور حرام ظاہری اور
 در میان حلال اور حرام کی امور مشتبہہ میں نہیں جانتی اوں کو بہت لوگ پس جو
 کوئی بچا شبہات سی پس بچا شبہتہ بچا لیا اوسنی میں اپنا اور بروی اپنے اور جو کہ
 پر شبہات میں پڑا حرام میں آخر تک بخاری اور مسلم میں بیان اسکا یہ ہے
 کہ قسم اول تقلید کی اون میں قسمین سی حلال ظاہری اسلی کہ وہ جائز ہی
 بالاجماع اور قسم دوسرے حرام ظاہری اسلی کہ وہ غیر جائز ہی بالاجماع اور قسم
 تیسری شبہہ ہی در میان اون دونوں کی سر مکتا و سکا واقع ہوگا حرام میں

پس ترک اسکا واجب اس حدیث شریف سی اور ساتھ حدیث حسن بن علی بن
ابی طالب کے قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما
ينيلك الى ما لا ينيلك رواه ابن حبان في صحيحه والحاكم والنسائي

والترمذی وقال الترمذی هذا حديث حسن ذكره في فتح المبين
شرح الاربعين یعنی کہا حضرت حسنؓ نے فرمایا میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
سے کہ چھوڑا اس چیز کو کہ شک میں ڈالی تجھ کو اور رجوع کر طرف اس خبر کی
کہ نہ شک میں ڈالی تجھ کو یعنی متیقن ہو روایت کیا اسکو ابن حبان نے بیج صحیح
کی اور حاکم اور نسائی اور ترمذی نے بھی اور کہا ترمذی نے یہ حدیث حسن سے
ذکر کیا اسکو فتح المبين شرح الاربعين میں بیان اسکا یہ ہے کہ قسم اول تقلید
متیقن ہی ساتھ حلت کے اس لئے کہ وہ جائز ہی بالاجماع اور قسم دوسرے
متیقن ہی ساتھ حدیث کے اس لئے کہ وہ غیر جائز ہی بالاجماع اور قسم تیسرے
مشکوک ہے جیسا کہ اوپر گزرا ہی پس ترک اسکا واجب اس حدیث سے اور حقیقت
میں یہ حدیثیں نفس میں اس کے کربمہ کی الا ان الظن لا یغنی عن الحق شیئاً
یعنی اگر وہ متحقق کمان اور نہ نہیں پی پروا کر سکتا ہی حق سی بینی یقین سے
کچھ پس اس بات سی بھی ثابت ہو جو کچھ ثابت ہو پہلی حدیثوں سی اس لئے کہ

تقلید تعین متیقن ہی اور تقلید غیر معین متشکک ہے پس تقلید غیر معین نہ لی پروا کر کے
 کی تقلید معین کے کچھ اور اسی معنی میں ہی قول لے لے لے جلتانہ کا فاتبعوا الحسن
 ما انزل الیکم من ربکم یعنی پیروی کرو تم اوس چیز کی کہ اوٹاری کئی ہی طرف
 تمہاری رب تمہارے پس بلاشبہ کہ جو متیقن اور راجح اور مجمع علیہ ہے احسن ہے
 متشکک اور مرجوح اور مختلف سے ثابت ہوئی تقلید معین ساتھ کتاب الہیہ اور
 سنت رسول لے اور اجماع اہل سنت اور قیاس کے علی سبیل الوجوب و ثبات ہو
 ترک تقلید غیر معین کے ثابت ہوئی تقلید معین ساتھ چاروں دلیل شریعت کے
 ساتھ ابطال تقلید غیر معین کی پس وہو اقول اوس شخص کا جو کہتا ہی ایسا ہے
 یہی ثابت ہی ان سب کے برائے کہ ہی تقلید مذہب بدع و طغیان بن کر شتہ
 زراہ اہل سنت بتاتی ہیں جو واجب اخذ ملت میں کئی لی برائے و دلائل بہنیں
 رکھتی تمیز حق و باطل بہنیں رکھتی علوم حق سی کچھ مسیحی بھاری اہل مطلق میں لے
 پس بہنیں اتنا سمجھتی ہیں یہ مذہب کہ ہی تعمیل حق واجب تحقیق اللہ سبحانہ
 نعوذ بک من ہذہ الکلمات الفحشاء فی حق المسلمین المؤمنین
 الحمد لله جاء الحق وزهق الباطل اهل زهو قاضی خورشید باطن بلبل
 بیاد و بہار بخندید کل دور شد خس و غار اللہم ثبت اقلنا علی حقیقہ

شریعہ رسول اللہ وملتہ عنیقہ الحنفیاء و انضرا علی القوم المتعصبین

الظالمین **فصل** فی تعزیر منقل مذہب نقل کیا ہی صاحب جموی فی شرح شہادۃ

نظارہ میں کتاب تعزیر میں ولی الفتح قالوا ان منقل مذہب الی مذہب

اخر ائمہ لستوجب التعزیر انتہی یعنی کتاب فتح میں ہی کہ کہا ہی فقہانی انتقل

کثیرہ الا ایک مذہب ہی طرف دوسری مذہب کے گناہ کار لایق تعزیر کی ہی اور کہا

ہی فتاویٰ عالمگیری میں باب تعزیر میں حنفی ارتحل الی مذہب الشافعی

اللہ یغفر لکذا فی جواہر الاخلاص انتہی یعنی جو حنفی مذہب انتقال کری

طہر مذہب شافعی کے تعزیر پڑنا جاوی اسی طرح ہی جواہر اخلاص میں اور

لکھا ہی شرح درمختار میں نجی قول ارتحل الی مذہب الشافعی یغفر کی فان

العلماء حاشا ہم اللہ تعالیٰ ان ینیدوا لا ذراء بذہب الشافعی وغیرہ

بل یطلقون تلك العبارات للنع من الانتقال خو فامز التلا

بذہب المجتہدین ویدل علی ذلک ما فی القنیۃ ناقلا من بعض

کتب المذہب للیس للعامی ان یتحول من مذہب الی مذہب لستوی

فیہ الشافعی والحنفی انتہی یعنی تحقیق علماء پاک کہی او کموا سے تعالیٰ

جل شانہ و عم توالہ جو کرنے مذہب شافعی تعزیر ہی بلکہ کہتے ہیں یہ عبارت تعزیر

کی واسطی منع کرنیکی انتقال سی واسطی خوف کرنی کی لعب اور لہو سی ساتھ مذہب
 مجتہدین کی اور دلالت کرتی ہی تعزیر عبارت فقہ کی جو منقول ہی بعض
 مذہب کہ نہیں جائز ہی واسطی غاص کے انتقال کرنا مذہب سے طرف دوسری کی برابر
 ہیں ہمیں شافعی اور حنفی یعنی حنفی مذہب ہی اور شافعی شافعی پر سوال اگر
 کوئی کہی کہ شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ حنفی مذہب انتقال کیا طرف شافعی کی اور
 شافعی ہی طرف حنبلی کی پہر اگر انتقال سے تعزیر ہو تو کیا کرے جواب کہتی
 ہیں ہم یہ اول تو صحیح السنہ ہیں ہی اگر بالفرض تسلیم یوں نہیں ہی تو
 کہتی ہیں ہم بلاب تعزیر میں مراد ہی کہ مذہب اول اور ثانی کو خلط ملط کری اور
 مذہب ایک پر استقرار نہ پکری یہ اعتراض فی الواقع ہم پر نہیں بلکہ تمہری اسلی کہ تم
 تو حنفی اور مالکی اور شافعی اور حنبلی کو بہت برا سمجھتی ہو اور آپ صحیحی کہلاتی ہو
 جس طرح اور فرقی توحیدی اور صحیحی کہلاتی ہیں پس بابہ امتیاز درمیان ہنہار
 اور غیر یوں میں کچھ ہی نہیں اور اہل سنت اور جماعت نے غیر فرقوں ہی جدا ہونے
 کی لئی ان چار مذہبوں کو اختیار کیا ہی تاکہ عوام الناس واقع ہوں ضلالت
 اور گمراہی میں اور سچان بہد کیا خوب عوی ہی آپکا کہ تقلید کرنی مذہب کے بدت
 اور گمراہی ہی اور دلیل لاتی ہو کہ ہر چلائی شافعی مذہب حنبلی مذہب ہو

اب اسی دلیل تمہاری سی ثابت ہو تعلقہ مذہب کے اس لئے کہ ہر جہلیانی جنہلی
 متعلقہ توہن تمہاری قول سی پس دلیل تمہاری دعویٰ تمہارا جو کہتی ہو ایسا
 یہی ثابت ہوا کہ یہ برہان کہ یہ تعلقہ مذہب میں وطعیان ہی یہ سب
 مجتہد پر سب بیان، انکی باتیں میں بدعت و طغیان، نہیں اتنا سمجھتی ہیں یہ
 زندیق کہ یہ تعمیل حق واجب تحقیق، الحمد للہ ثابت ہو ادعیٰ ہمارا ساتھ
 ابطال مدعی حتم کی اب کافی ہی واسطی ہماری یہ حدیث شریفہ من قال موافقا

یا کافر تمہا اولیٰ بہ باب ثانی امام اعظمؒ

فضیلہ توفیق میں بطریق اختصار کی لکھا ہی نامی وغیرہ میں تحقیق

امام اعظم رحمہ اللہ علیہ پیدا ہوئی تھی ۲۳۰ھ میں بعد ہجرت النبویہ کے اور عمر
 اپنی ستر برس کی تھی اور انتقال کیا ہی آپ نے اس ار افضائی طرف دار البقا
 ۲۵۰ھ ڈیر سو ہجری میں اور پیدا ہوئی تھی امام مالک رحمہ اللہ فوت ہوئی میں اور
 عمر کے نو اسی برس کی تھی اور فوت ہوئی میں سہ ایک سو اونیس میں اور پیدا ہو
 میں امام شافعی رحمہ اللہ ڈیر سو میں اور عمر آپ کے چونتہ برس تھے اور رحلت
 کی ہی آپ ۲۴۰ھ میں اور امام احمد حنبل رحمہ اللہ پیدا ہوئی میں ۲۴۱ھ یک سو چونتہ
 میں اور عمر آپ کے چونتہ برس تھے اور فوت ہوئی ۲۴۱ھ دوسری اکانسیہ میں

اور لکھا ہی درختارین تحقیق امام اعظم رحمہ فی سناہی حدیث کو سات صحابہ
 سی اور ملاقات کی ہی بیش صحابہ ہی اور نقل کیا ہی ملا علی قادری رحمہ فی شرح مطا
 امام محمد رحمہ المدین اور خوارزمی فی مسند میں کہ اجماع علماء کا تابعیۃ الی حنیفہ
 رحمہ اللہ علیہ ہے اور کہا ہی شیخ الاسلام عینی رحمہ فی شرح صحیح بخاری میں کہ
 دیکھنا امام حنیفہ رحمہ کا صحابی کو اور روایت کرنی اوہں صحابی سی دونوں ثابت
 ہیں بالضرور اور مانا جاوی قول اسکی منکر کا اور حال عبادت امام صاحب
 کا درختارین لکھا ہی کہ تحقیق امام صاحب نے پڑ ہی ہی نماز فجر کی ساتہ وضو
 عشا کی چالیس برس اور پچپن حج کئی ہیں اور خواب میں آپ کو سو و وضع و
 آہی ہو ہی اور لکھا ہی شامی میں کہ اس مسئلہ کو نوکر کیا ہی حافظ نجم غفلی
 فی کہ تحقیق اگر رضی اللہ عنہ فی کہا کہ دیکھا میں نبی اللہ تعالیٰ کو خواب میں شانوں
 بارہر کہا میں اپنے نفس میں اگر اب دیکھوں کا خدا تعالیٰ کو تو سوال
 کرونگا اللہ تعالیٰ ہے کہ کون سے چیز سی نجات پاوین کی بندی تیری قیامت
 میں عذاب تیری ہی کہا امام صاحب نے پھر دیکھا میں خدا تعالیٰ کو اور سوال
 کیا میں یارب بندی غرت تیری اور پاک ہیں نام تیری اور مقدس حج ذات
 تیری کون سے چیز سی نجات پاوین کی بندی تیری قیامت میں عذاب تیری

پہر فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ جو کوئی صبح اور شام پڑھے اس کا کوئی تودہ بخشا جاوے گا
 اور وہ دعا یہ ہے من قال بعد العد والعشاء سبحان الواحد لا حول
 سبحان الفرد الصمد سبحان تارفع السماء بغین عہما سبحان من
 لیسط الارض علی ماء جمہ سبحان من خلق الخلق فلحسامہ علی
 سبحان من قسم الزرق ولم یسر احد سبحان الذی لم یکن صبا
 ولا ولد سبحان الذی لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفوا احد انجا
 من جلالی اور کہاہی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے ان الناس کلہم
 عیال لحنیفۃ فی الفقہ یعنی جیسے آدمی اہل اور عیال میں اہل
 حنیفہ کی فقہ میں اور اسی قول کو ذکر کیا ہے سیرت شامی اور ابن حجر کی اور
 شیخ عبد الحی و ہلوی اور مجدد الف ثانی وغیرہم نے اور کہاہی روح
 میں کہ امام شافعی رحمہ نے پڑھی نماز فجر کی نزدیک امام اعظم رحمہ کی ترک کیا جہر
 بسملہ کو اور نہ پڑا قنوت کو واسطی ادب کی اور کہاہی امام شافعی رحمہ
 نے اگر حاجت پڑتی ہے کوئی بھگو تو میں جاتا ہوں قبر ابی حنیفہ پر اور پڑھتا
 ہوں میں دو رکعت نفل ہر پانچت ہوں یت دعا خدا تعالیٰ ہی پس جلد
 برآئی حاجت میرے اور کہاہی امام احمد بن حنبل رحمہ نے کہ تحقیق ابو حنیفہ صلی

ہی علم اور تقویٰ اور زمین ایسی کہ نہیں پونجی ہی اونکو کوی اور کہا ہے
ابن مبارک محدث فقیہ فی تحقیق نہیں کوی شخص لایق امام ہونی کی بڑھ کر
ابی حنیفہ رحمہ علیہ اسو اسطی کہ یہ تہی بڑی عالم اور متقی اور پیرکار اور فقیہ
اور وانا اور زاید اور عابد اور کلمہ ہای رد و محارین ان ابی حنیفہ النعمانی

من اعظم معجزات المصطفی بعد القرآن استہمار فداہیہ بل عامۃ

بلاد اسلام بل فی کثیرا کالایہ و البلاد لا یعرف الامدہیہ

کیلاذ الروم و الهند و السند و ما وراء النہر و سمرقند و الملوک

السیجیونیون و بعدہم و تحازرہم و تکلم خفیون انتہی تحقیق

ابو حنیفہ اعظم معجزات رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی بعد قرآن کی مشہور ہے

مذہب او سکا تمام ملک اسلام بلکہ بہت و لایتون میں اور شہر و زمین نہیں

معروف ہی کوئی سب ہی مذہب ابی حنیفہ کی شلا روم اور سند اور سند او

ما دراز النہر اور سمرقند میں اور بادشاہ سلجی اور خوارزمی کل خفی میں ہوا

کہا ملا علی قاری فی رسالہ جواب فقال میں ان اتباع ابی حنیفہ

قد یما و حدیثا ففی الامم زیاد فی جمیع البلاد سیمافی بلاد الروم

و ما وراء النہر و ولایۃ الهند و السند و اکثر اهل خراسان

وعراق مع وجود کثیرین فی بلاد العرب بالاتفاق واطن
انہم یكونون تلغی المسلمین بل اکثر جند المہند سین بالاتفاق
انتمای یعنی تحقیق اتباع ابی حنیفہ کی سہیت نہ یادتی پر ہی تمام شہروں میں
خصوصاً شہروں روم اور ماوراء النہر اور ولایت ہند اور سندھ اور
اکثر اہل خراسان اور عراق میں باوجود موجود ہونی بہتوں کی شہروں
عرب کے میں بالاتفاق اور کمان کرنا ہوں میں کہ بلاشبہ حنفی ہونکی دو تھا
تمام مسلمانوں کی بلکہ اکثر نزدیک مہند سین کے بالاتفاق اور کہای این حجر
یعنی کہ صحیح ہے یہ حدیث ترفع زینۃ الدنیا سندہ غیبیۃ ما لہ لغیۃ ویکلہ او
جاوکی ^{۱۵} پیر سہرین اسطی لاکے شان مجنیفہ پور کہای شمسین ائمہ کردی فی تحقیق حدیث شمول
ابی حنیفہ پر اسلی کہ فوت ہوئی ہیں ششہ ٹیری میں اور لکہای شامی
میں کہ روایت کی ہی مسلم ابی ہریرہ سی لوکان الایمان عند الذی
لذہبہ رجل من ابناء فارس حتی یتناولہ یعنی اگر ہوتا ایمان
نزدیک تر پاکی البتہ جاتا اوسکو ایک جل انبار فارسی یہاں کہ لاتا اوسکو
اور روایت کی ہی شیخین ابی ہریرہ سی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
والذی نفسی بیدہ لوکان الدین معلقا بالثیاب لتناولہ رجل من

من اینا فارس یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی قسم ہے مجھ کو خدا تعالیٰ
 کی کہ جان میری قبضی ہو سکی ہیں یہ ہے اگر سو تا دین مملوک ساتھ تریا کی البتہ
 لانا اوسکو ایک شخص انبار فارس سی اور نہیں ہی مراد فارس سی بلکہ مدینہ
 بلکہ ایک قبیلہ ہی عجم سی اور تحقیق ہتی داوا ابی حنیفہ کی قبیلہ فارس سی
 اتفاق ہی اکثر و کثیر اور کہا ہی حافظ سیوطی فی یہ حدیث جو روایت
 کی شیخین نے صحیح ہی واسطی اشارہ کی طرف ابی حنیفہ کی اور شبراہین
 منقول ہی علامہ شامی سی جو شاگرد ہیں حافظ سیوطی کی تحقیق جو حدیث
 مروی ہی شیخین سے شان ابی حنیفہ میں ہی نہیں شک اس میں تمام ہوا
 مطلب و محتار کا پس چونکہ سند و شریعت کی بخوبی رد اور مردود ہوا
 اوس شخص کا جو کہتا ہی اپنی بات بو حنیفہ کی فضل میں یعنی وضع کرتی ہیں
 بات بمعنی نسبت افضل البشر بہات کہرتی ہیں آہ اپنی موضوعات بو حنیفہ
 کی وصف جہت میں نہ لکھیں جسہ افاتین ہین یہ سب مجتہد پرست میں
 انکی باتیں ہیں بدعت و طغیان یہ یہ ہی مثل روافض سفاک بدعت و ذم میں ہوا
 تمام ہاکٹ سچو اہل نواصب حال ہو گئی ہیں یہی سختی ضلال و غلو و باطل میں
 ذلک امام صاحب کے تعریف کرنی خرافات میں اور گمراہی اور ضلالت اور گمراہی

الضمانی اس طاعنی لاندھب باغی فی کیا کیا جھوٹ اور مہتان لکھا ہی اور
 میں نے تو اس سالہ میں تھوڑا سا حال کذب و سبکی لکھا ہی اور امام رحمۃ اللہ علیہ
 کی تعریف میں مسافر ابن کرام یہ شعر کہتی ہیں یہ حبیبی من الخیرات ما
 اعدوثة یوم القیامہ فی رض الرحمن ۛ دین البنی محمد خیر الوری ۛ غم غم
 تدریب النعمان ۛ اور لکھا وہ مختار شرح در مختار میں اور اسی طرح ہزار کتاب
 میں امام اعظم رحمہ کی بہت بہت مناسبت لکھی ہیں اگر کسی کو رغبت ہو تو
 مطالعہ کری کتاب نیرات احسان فی ترجمہ حنیفۃ النعمان جو تصنیف ہے
 علامہ ابن حجر مکی کی اور کتاب قبض الصغیفہ فی مناقب اجمینہ جو تصنیف
 ہے علامہ سیوطی کی اور کتاب تنویر صحیفہ فی مناقب اجمینہ جو تصنیف
 ہے علامہ یوسف بن عبد البہادی جنسلی کے اور کتاب انصار الامام ائمہ
 الامصار جو تصنیف ہے سبط ابن جوزی کی اور کتاب عقود الحجان فی مناقب
 النعمان جو تصنیف ہے محمد بن یوسف شامی شافعی کے اور قلائد العقبان
 مناقب اجمینہ النعمان وغیرہ کا پس اپ چشم انصاف اور غور سے دیکھنا
 چاہی کہ ثابت ہوئی تابعیت اجمینہ رحمہ تو ظاہر ہوئی فوقیت اجمینہ
 کی آئمہ ثلاثہ پر ساتھ دلیل قولہ علیہ السلام کی خیر القریۃ قرآن ثم الذین یلبونہم

چنانچہ کہاہی ملا علی قاری فی شرح فقہ اکبرین والحاصل ان التابعین افضل

الامة بعد الصحابة لقوله عليه السلام خير القرون قرنة ثم الذين يلونهم

ثم الذين يلونهم فنعتقد ان الامام الاعظم الهمام الاقدم ابو حنيفة

رضي الله تعالى عنه افضل الامة المجتهدين واكمل الفقهاء في علوم الدين

ثم الامام المالک رضي الله تعالى عنه فانه من اتباع التابعين ثم الامام

الشافعي لكونه تلميذ الامام المالک بل تلميذ امام محمد ثم الامام احمد

بن حنبل وفاته كالتلميذ الشافعي ثم عليهم السلام امين يا ارحم الراحمين

خاتم السلام علی من اتبع الهدى بعد سلام بربر و شفیقین ان مخفی و محجب

نہی کہ اس سچپان فی طالب علمی کے دونوں اس سالہ کو تالیف کیا ہی سہی اختصار

کی سبب فرصت اور کم میسر ہوئی کتابوں کی لیکن بوجہ اختصار کی سبب مثل

خطواتی بیان تقلیدین واسطی اولی الاصدار کی اور معنی ترجمہ میں لفظ لفظ

کا لحاظ نہیں کیا ہی گوی اسپر اعتراض نہ کری بلکہ مطلب کہاہی اور زبان

اردو میں کہا گیا ہی واسطی سمجھنی عوام الناس کے قیسمہ اور جاننا چاہے

لفظ عامی کا جو مسطور سوا ہی اول میں مقابل ہے مجتہد کی اب سن نے

جاہلین شرطین اجتہاد کی کہ ہو عالم حاوی کتاب بعد یہ ساتھ معانی او سکے

کی لغت اور شرحا اور حاوی ہو اوسکی اقساموں پر مثل خاص اور عام
 اور مشترک اور ماول کی اور مثل ظاہر اور نص اور مفسر اور محکم کے
 مثل عبارت النص اور اشارت النص اور دلالت النص اور اقتضاء النص
 اور مثل خفی اور مثل اور مجمل اور متشابه کی اور مثل حقیقت اور مجازاً اور تصریح
 اور کنایہ کی اور مثل معرفت موضع اور معانی اور ترتیب اور احکام کے اور اسطرح
 یہ سب اقسام ہوتی ہیں اور مثل نسخ اور منسوخ کے اور حاوی ہو علم حدیث پر مع ام و
 کی مثل حسن و صحیح اور مرسل اور موقوف اور مقطوع اور منقطع اور ترجیح اور
 اور غیب اور معنی اور مفصل اندر شاخ اور شکر اور معل اور دلس اور مضطر
 اور مقلوب اور موضوع اور مثل نسخ اور منسوخ کی اور حاوی ہو معرفت اجماع اور
 جمیع مواقع اجماعوں پر اور اقوال صحابہ اور مجتہدین پر اور اختلافات اور مروج اور
 غیر مروج پر اور حجج اور قدح پر اور تمام وجوہ قیاس اور اسطرح بہت ثمرانہ جو ہیں
 مذکور علم اصول میں اور حال قیاس کا یہ چنانچہ تصریح کی علما جیسا کہ نقل کیا ہے
 شجر الایمانی رسالہ رغبتہ میں وبالقیاس ملود فی زمانہ انما للعلماء والنقل
 من اہل مذہب ہم من کتب المعتمدہ کما صرح بہ و روازہ قیاس طندی زمانہ
 نیز نیست واسطی علما نقل ہی اپنی اپنی مذہب جیسا کہ تصریح کیا علما انی مسئلہ

اور کہ صادر شداری مجتہد مطلق کم ہی زمانہ ہائیں ہر اگر عام شریعتیں پای جاویز
تو وہ مجتہد اور نہیں او سپر کرنے کسی مجتہد کی اور باریب مانوں پر تعلیمہ

اولا ہی اللہم لاترغ قلوبنا بعد اذ هدیتنا وھبنا لیکن وھدنا انک وھدنا انک

الوہما ہذا خاتمة قصیدہ و تمہ ما اردتہ و لست لہ العاقبۃ فی الدنیا و الاخرۃ و ان یحتم

لنا بالحق فی یلیعنا المقام الا سیر یحفظنا من ہذا المحل الا فی ویزقنا المکا الا حذر فانه

الناظر المود الحمد لله اولاً و اخر و الصلوۃ علی عبدی محمد و علی آلہ و اصحابہ

و آئمہ المجتہد و علی امام الاعظم الامام الا قدم ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ افضل الامامین

و اکمل الفقہاء فی الدین و علی تابعہم لجمعین امین یا رب العالمین اللہم غفر وارحم موافقہ

و اولادہ و کتابتہ و لغاریہ و سامعہ و لمحیدہ یا ارحم الراحمین



Handwritten notes in Urdu script, including 'مکتبہ خواجه' (Khawaja Library) and 'مکتبہ' (Library).



Handwritten notes in Urdu script, including 'مکتبہ خواجه' (Khawaja Library) and 'مکتبہ' (Library).



محمد بن عبد
القادر
الجليل
عليه السلام

و لفظ تغیر اخبر بے بغیر حقیقی اہل سنت و الجماعہ کی حق میں کلمات مستقیم و طغیان و زندقہ و بے
کئی اور مولف حق البیان کی اول سب کی جواب دہی اور جو کذب و تغیر الحق میں سب سے اول نام کی
جوتی اور جزاہ اندر پھر الخ اور دراصل اہل عقیدہ و طریقت مستقیم ہی اور خلاف میں خوف گمراہی ہی فقط.....

لفظ چھران اہل بصارت و روشن فطرت کے حضرت میں عرض کرتا ہی کہ جن ایام میں یہہ کلمہ چھایا ہی اوت
میں میں جاری تھا سو سب سے ہی کامل تصدیق کے بعض جگہ غلطیان رہ گئی ہیں ثابت ہی ان غلطیوں پر کوئی اعتراض
ہی واسطی یہہ غلط نامہ اس میں درج کیا گیا ہی

صحیح نامہ اخلاط رسالہ خوالبیاں

صفحہ	غلط	صحیح	ص	س	ن	صفحہ	غلط	صحیح	ص	س	ن
۹	تعبشیدیر	تعبشیدیر	۱۷	۱۵	لا انتقال	۱۷	۱۵	لا انتقال	۱۷	۱۵	اشہر
۲۰	چای کہ کہ	چاہی کہ	۲۴	۱	پہونچی کا	۲۴	۱	پہونچی کا	۲۴	۱	پہ ہین
۵	بصیر کافر	بصیر کافر	۲۲	۲	حدیث شریفی	۲۲	۲	حدیث شریفی	۲۲	۲	بلکہ اکثر
۷	من کان	من قال	۳۲	۳	گہنی عقدا	۳۲	۳	گہنی عقدا	۳۲	۳	ابناء فارس
۷	فرمایا	فرمایا	۳۲	۶	سورایت	۳۲	۶	سورایت	۳۲	۶	یہہ لکھا
۱۲	عائیر	دخا خیر	۱۳۳	۱۷	کہ ظاہر	۱۳۳	۱۷	کہ ظاہر	۱۳۳	۱۷	سم اعتقاد
۱۵	الائمة	للائمة	۲۲	۱۵	اور دوسرا	۲۲	۱۵	اور دوسرا	۲۲	۱۵	ترجمہ حنیفہ
۱۲	مشمل ہی	مشمل ہی	۳۵	۱۲	نفس میں	۳۵	۱۲	نفس میں	۳۵	۱۲	کہ ثابت
۲	اتبعوا السواد	اتبعوا السواد	۳۵	۱۳	الان نظن	۳۵	۱۳	الان نظن	۳۵	۱۳	اندر
۷	فی حکم	فی حکم	۳۹	۱۵	سندہ دوسری	۳۹	۱۵	سندہ دوسری	۳۹	۱۵	دروازہ
۱۵	دغیر کانی	دغیر کانی	۲۶	۵	امام حنیفہ	۲۶	۵	امام حنیفہ	۲۶	۵	منہ الخ
۴	رو مختار	رو مختار	۲۱	۳	سبحاننا	۲۱	۳	سبحاننا	۲۱	۳	رو مختار
۲	خطاکا	خطا آکر	۲۱	۵	لم یسجد	۲۱	۵	لم یسجد	۲۱	۵	
۱۱	کلام ہسانی	کلام ہسانی	۲۱	۶	ولا ولد	۲۱	۶	ولا ولد	۲۱	۶	
۱۲	مجتہد کہ کہی	مجتہد کہ کہی	۲۶	۸	ل حنیفہ	۲۶	۸	ل حنیفہ	۲۶	۸	
۱	سود کہ درود	سود کہ درود	۲۱	۹	کیا ہی سیرت	۲۱	۹	کیا ہی سیرت	۲۱	۹	
۱۱	اوس شخص	اوس شخص	۲۲	۵	المصطفی	۲۲	۵	المصطفی	۲۲	۵	
۱	یا رب عکس	یا رب عکس	۲۲	۵	بل عامہ	۲۲	۵	بل عامہ	۲۲	۵	

صحیح در حدیث و احادیث و روایات و کتب معتبرہ

